

التنوير في امقاط التدبير

احمد بن عطاء الله

التنوير في اسقاط التدبير ، تأليف احمد بن محمد بن عبد
الكريم ، ابوالفضل ، تاج الدين (- ٧٠٩ هـ) . كتبت
في القرن الحادي عشر الهجري تقديرا .

٢٠ ص ٢٥ س ١٨ × ٢٨ سم

نسخة حسنة ، خطها معتاد ، ناقصة الآخر ، مطبوع .

الاعلام ١ : ٣١ ، معجم المطبوعات ١٨٥

١ - الفلسفة الإسلامية في المصور الوسطى

أ - ابن عطاء الله _____ هـ لا سكندرن ، احمد بن محمد -

٩٠٧ هـ ب - تاريخ النسخ .

٢١٦١٧
١٢٩٩١٧١١٥

نسخة ناقصة

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
اسم الكتاب **التحصيل في سقاط التيسير** الرقم ١٦٨٩
اسم المؤلف **قلاج الدين محمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله**
تاريخ النسخ **القرن الخامس عشر**
عدد الأوراق **١٠**
ملاحظات **(نقص)** **١١٩**

بسم الله الرحمن الرحيم

التنوير في إسقاط البند

أحمد بن محمد بن عطاء الله الشاذلي السكندري المالكي

ترجمته المؤلف من طبقات الصوفية للشيخ عبد الرؤوف المناوي
أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الشاذلي تاج الدين أبو الفضل الجذلي
ثم السكندري الشاذلي إمام تاج علمه مرتفع وشمل فضله مجتمع وخبر نعت
مشتهر ودرجته منتشر ومصنفاته مفيدة وحظ ذكره على مر الأيام جديده
هي النوم وفلاسه ولو لم يكن له غير كتاب التنوير لكفاه قال تاج السبكي أراه كان
شاعريا وقال غيره كان ما كليا له البعد الطويل في العلوم الظاهرة والمعارف الباطنة
إمام في التفسير والحديث والأصول متبحر في الفقه له وعظا يعذب القلوب
وتحلو في النفوس وكان قد تدرب بقواعد العفايد وهذه العلوم
استدل بالمنطوق على المفهوم فساد بذلك العصاة الصوفية فكان له
من الرأية شرب معلوم وهو صاحب كتاب الحكم الذي من تأمله قال ما هذا
منشور أن هذا الأول لو منشور كل سطر منه حنة قد حقت بالثمار واحد
بأنوار الأبدان وكل شيط من سطر لو يباع بثمن خمس لا تشتري بالف دينار
صحب العارف المرحوم وأخذ عنه جمع من الأعيان وانتفع به خلق كثير من اسم
شيخ الشاذلي تاج السبكي وأصله من أسكندرية ثم قطن مصر وصار يعظ
الناس ويرشدهم وله الكلمات البديعة المفردة بالقدوس ومن نظم

أعندك عن ليلى حديث محرر لا يراده يحيى المصمم وينشر

فعهدى بالعهد القديم ونبي على كل حال في هواها مقصود

مات سنة تسع و سبع مائة ودفن بالقرافة بقرب بني الوفا ومن كراماته إن الكمال
ابن الهام زار قبره فقرا عنده سورة يود حتى وصل إلى قوله فمنهم شقي وسعيد
فاجابه من القبر بصوت عال يا كمال ليس فينا شقي فأوصى بأن يدفن هناك
ومنها أن رجلا من تلامذته حج فمر بالشيخ في المطاف وخلف المقام وفي المسعى
وفي عرفة فلما رجع سأل عن الشيخ هل خرج من البلد في غيبته في الحج قال لا
فدخل إليه وسلم عليه فقال له من رأيت في سفرتك هذه من الرجال قال يا سيدي
رائتك أنت فتبسم وقال الرجل الكبير عيلا الكون لودعي القطب من حجر الجباب
انتهى حاقاله المناوي في كتابه الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية

عليه السلام
الزاد
فصل في
الرجال
الذين
كانوا
من
العلماء
الذين
كانوا
من
العلماء

بسم الله الرحمن الرحيم
 اللهم صل وسلم على رسولك على روح الكون وستر الصون سيد المرسلين
 واطم المتقين سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وتابعهم اجمعين عدد معلوم
 امين **ق** الشيخ الامام اكبر الهام قد وه العارفين مرشد
 السالكين لسان المسكين استاذ المحققين امام دهره وفريد عصره ابو
 تاج الدين احمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله المالك رضي الله عنه وعنا
الحمد لله المنفرد بالخلق والتدبير الواحد في الملك والتقدير الملك الذي
 ليس كمثل شيء وهو التميع البصير ليس له في ملكه وزير والمالك الذي لا يخرج عن
 ملكه صغير ولا كبير المتقدس في كمال وصفه عن الشبيه والنظير المنزه في
 كمال ذاته عن التشبيه والتصوير العليم الذي لا يخفى عليه ما في الضمير العلم
 من خلق وهو لطيف الخبير العالم الذي احاط علمه بمبادئ الامور ونهاياتها
 السميع الذي لا فضل في سمعه بين جهر الاصوات واخفاتها الرازقي
 وهو التمع على الخليفة بايصال اقواتها القيوم وهو المتكفل بها في جميع
 حالاتها الواهب وهو الذي من على النفوس بوجود حياتها القدير
 وهو المعيد لها بعد وجود وفاتها الحسيب وهو المجازي لها يوم قدومها
 عليه حسناتها وسيئاتها فسبحانه من له من على العباد بالوجود قبل الوجود
 وقام لهم بارزاقهم على كلتي حالتيهم من اقرار ومحوه امتد كل موجود
 بوجود عطائه وحفظ وجود العالم بامداد بقاءه وظن حكيمته في ارضه
 وبقدرته في سمائه **ق** واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
 عبد مقوص لقضائه مستسلم له في حكمه وامضائه واشهد ان محمدا
 عبده ورسوله المفضل على جميع انبيائه المخصوص بحزب فضله وعطائه
 الفاتح اكثامه وليس ذلك لسوائه الشافع في كل العباد حين تجمعهم الحق
 لفصل قضائه صلى الله عليه وعلى انبيائه وعلى آله وصحبه المستكينين بولائه
 وسلم تسليما كثيرا **ق** **يا ارحم الراحمين** جعلك الله من اهل حبه
 واتحلف بوجود قدره واذا اذكرك من شراب اهل وده وامنك بدوام واصلته

من اعراضه وصيده ووصلك بعباده الذين خصهم بمراسلاته
 وخبر كسر قلوبهم لما علموا انه لا تدركه الابصار الا بانوار تجلياته
 وفتح رياض القرب واهت مناهل قلوبهم صبيا وارادات نفحاته
 اشهد هم سابق تدبيره فيهم فسلموا اليه القيادة وكشف لهم عن خفي
 لطفه في صنعه فخرجوا عن المنازعة والعناد فهم مستسلمون اليه
 ومنوكلون في كل الامور عليه علما منهم انه لا يصل عبد الى الرضا الا
 بالرضا ولا يبلغ الى صريح العبودية الا بالاستسلام الى القضا فلم تظلم
 الاغيار ولم ترد عليهم الا كدرا فهم كما قال قائلهم
ق لا تهتدي نوب الزمان اليهم ولهم على الخطب الشديدي كجام
 تجري عليهم احكامه وهم كجلا له حامدون وحكمه مستسلمون كما قيل
ق تجري عليك صروفه وهموم سرك مطرقة
ق **ان من** طلب الوصول الى الله تعالى تحقيق عليه ان ياتي الامر من يابه
 وان يتوسل اليه بوجود اشياء واهم ما ينبغي لذكره واخره عن
 والتطهر منه وجود التدبير ومنازعة المقادير فصنفت هذا الكتاب
 مبينا لذلك ومظهر لما هنا لك وسميته **التنوير في اسقاط التدبير**
 ليكون اسمه موافقا لسمائه ولفظه مطابقا لمعناه والله اسأل ان
 يجعله خالصا لوجه الكريم وان يتقبله بفضله العليم وان ينفع به
 الخاص والعامة بحمد عليه افضل الصلوة والسلام **ق** انه على ما يشاء قدير
 وبالا حجة حدير **ق** الله سبحانه وتعالى فلا وربك لا يؤمنون
 حتى يحاكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت وسلموا
 تسليما **ق** وقال تعالى وربك خلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة
 سبحان الله وتعالى عما يشركون **ق** تعالى ام لا انسان ما تمنى فقله
 الاخرة والاولى **ق** قال صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضي
 بالله ربا وبالاسلام دينا ونجد صل الله عليه وسلم نبيا **ق** **يا ارحم الراحمين**
 عليه وسلم اعبد الله بالرضا فان لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير

خلقه فتروا
 منهم امورهم

الى غير ذلك من الايات والاحاديث الدالة على ترك التدبير ومنازعة
 المقادير اما نصا صريحا واما اشارة وتلويحا وقد قال اهل المعرفة
 من لم يدبر تدبيره وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ان
 كان ولا تدبر من التدبير فديروا بان لا تدبروا وقال ايضا لا تختار من
 امرك شيئا واختار ان لا تختار وفر من ذلك المختار ومن فرارك ومن
 كل شيء الى الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار **فقوله** تعالى في الآية
 الاولى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فيه دلالة على ان
 الايمان الحقيقي لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
 على نفسه قولا وفعلًا واخذًا وتركًا وبغضا وحبًا ويشمل ذلك حكم
 التكليف والتسليم والانقياد واجب على كل مؤمن في كل ما
 التكليف الاوامر والنواهي المتعلقة باكتساب العبد واحكام التعريف
 كما ما اوردته عليكم من قهر المراد قسرين لكن هذا لا يحصل لك حقيقة
 الايمان الا بالامرين بالامثال لأمرة والاستسلام لقهره ثم انه سبحانه
 وتعالى لم يكتف بنفي الايمان عن من لم يحكم او حكم ووجد اخر في نفسه
 حتى اقسام على ذلك بالبر بوبية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم رافية
 وعناية وتخصيصا ورعاية لانه لم يقل فلا وربك انما قال فلا وربك
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ففي ذلك تأكيد بالقسم وتوكيد في القسم
 به علما منه سبحانه بما النفوس منطوية عليه من حب الغلبة ووجود
 التنصرة سواء كان الحق عليها او لها وفي ذلك اظهار لعناية برسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ جعل حكمه وقضائه وقضاه فوجب على العباد
 الاستسلام لحكمه والانقياد لأمره ولم يقبل منهم الايمان باللاهية حتى
 يذعنوا لاحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كما وصفه ربه وينطق
 عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فحكمه حكم الله وقضائه قضاء الله كما قال تعالى
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله واكد ذلك بقوله يذعنون لله فوق ايديهم
وفي الآية اشارة اخرى الى تعظيم قدره وتغليب امره صلى الله عليه وسلم

فممن
 العباد
 فكل التعريف

في قوله تعالى فلا وربك فاضاف في نفسه اليه كما قال في الآية الاخرى
 كهيوص ذكر رحمة ربك عبده زكريا فاضاف المحمديا لله سبحانه
 وتعالى نفسه الى محمد صلى الله عليه وسلم واضاف فذكر يا اليه ليعلما لاجل
 فرق ما بين المنزلتين وتفاوت ما بين المرتبتين ثم انه سبحانه وتعالى
 لم يكتف بالتكليم الظاهر فيكونوا به مؤمنين بل اشترط لفقدان الخرج
 وهو الضيق من نفوسهم في احكامهم صلى الله عليه وسلم سواء كان احكامهم
 بما وافق اهواءهم او تخالفها وانما تضيق النفس لفقدان الانوار
 ووجدان الاغيار فعند ذلك يكون اخرج وهو الضيق والمؤمنون ليسوا
 كذلك اذ نور الايمان ملا قلوبهم فاشسعت وانشرحت فكانت وسعة
 بنور الواسع العلم ممدودة بوجود فضله العظيم مهتاة لوارداً
 احكامه منقوضة له في نفسه وابراهيم **فان** اعلم ان الحق سبحانه
 وتعالى اذ اراد ان يقوي عبداً على ما يريد ان يورده عليه من
 وجود حكمه البسه من انوار وصفة وكساه من وجود نعمة فتزكيت عليه
 الاقدار وقد سبقت اليه الانوار فكان بره لا بنفسه فقوي لا غناها
وصبر لها وايتها وانما يعينهم على حمل الاقدار وارادات الانوار في
 وان شئت قلت انما يعينهم على حمل الاحكام فتح باب الافهام وان شئت
 قلت انما يقوهم على حمل البلياء وارادات العطايا وان شئت قلت
 انما يقوهم على حمل اقداره شهود حسن اختياره وان شئت قلت
 انما يصبرهم على وجود حكمه علمهم بوجود علمه وان شئت قلت انما يصبرهم
 على افعاله ظهوره عليهم بوجود جماله وان شئت قلت انما يصبرهم
 على القضا علمهم بان الصبر يورث الرضا وان شئت قلت
 انما يصبرهم على الاقدار كشف الحجب والاستار وان شئت قلت انما يصبرهم
 على اقداره علمهم بما اودع فيها من لطفه وابراره **فهذه عشرة اسباب**
 توجب صبرا لعبده وثبوتة لاحكام سيده وقوته عند ورودها
 وهو المعطي لكل ذلك بفضله والمان بذكره على ذي العناية من اهله

انما قواهم على حمل افعال التكليف
 وورود اسرار التعريف وان شئت

ولنتكلم الآن على كل قسم منها لتكمل الفائدة وتحصل الجزوى العايدة
فاما الاول وهو انما يعينهم على حمل الاقدار وروذ الانوار وذلك
 ان الانوار اذا وردت لشفت للعبد عن قرب الرب سبحانه وتعالى منه
 وان هذه الاحكام لم تكن الا عنه فكان علمه بان الاحكام انما هي من
 سيده سلوق له وسببا لوجود صبره لم تسمع ما قال تعالى الحمد لله عليه
 وسلم واصبر لحكم ربك اي ليس هو حكم غيره فيشق ذلك عليك بل هو حكم
 سيدك القائم باحسانه اليك ولنا في هذا المعنى **شعر**
 وخفف علمي ما آتاني من القنا بانك انت المبستلى والمفقد
 وما الامر عني فمضى الله مقبل وليس له منه الذي يتخير
 ومثل ذلك لو ان انسانا في بيت مظلم فضرب بشي وهو لا يدري
 من الضارب له فلما ادخل عليه مصباح نظر فاذا هو شيخه او اميره
 فان علمه بذلك مما يوجب صبره على ما هنا **الثاني** وهو انما يعينهم
 على حمل الاحكام فتح باب الافهام آية اذا اوردا الله على عبده حكما فتح
 له باب الفهم عنه في ذلك الحكم علم انما اراد سبحانه ان يحكم عنه وذلك
 ان الفهم يرجعك الى الله تعالى ويحيثك اليه ويجعلك متوكلا عليه
 وقد قال سبحانه وتعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه اي كافيه وقا
 وناصر على الاخبار وراعيه ولان الفهم عن الله يكشف لك عن سر
 العبودية فيك وقد قال تعالى ليس الله بكاف عبده وكل هذه الوجود
 العشرة مرجعها الى الفهم عنه وانما هي انواع **الثالث** وهو
 انما يقوهم على حمل البلايا وارادات العطايا وذلك لان واردات
 العطايا بالسابقة من الله تعالى اليك تدركك لها مما يعينك على حمل
 احكام الله اذ كما قضى لك بما تحب واصبر له على ما يجب فيك لم تسمع قوله
 تعالى اولما اصابكم مصيبة قد اصبتم مثلها قلتم اني هذا فسلناهم
 الحق فيما اصابوا بما اصابوا هذا في العطايا السابقة وقد يقرن
 بالبلايا في حين ورودها ما يخففها على العباد القريبين من ذلك

ان يكشف لهم عن عظيم الاجر الذي اذخر لهم في تلك البلية ومنها
 ما ينزلهم على قلوبهم من التثبيت والسكينة ومنهم ما يورده عليهم
 من رقائق اللطف وتنزلات المنن حتى كان بعض الصحابة يقول
 في مرض موته اشتد دخنفتك وحتى قال بعض العارفين لقد مرت
 موصنة فاحسبت ان لا تزول لما ورد علي فيها من امداد الله تعالى
 وانكشف فيها من وجود غيبه والكلام في سبب ذلك موضع غير هذا
الرابع وهو انما يقوهم على حمل اقداره شهوة حسن اختياره وذلك
 ان العبد اذا شهد حسن اختيار الله تعالى له علم ان الحق لا يقصد
 آلم عبده لانه به رحيم وكان بالمومنين رحيم وقد رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امرأة معها ولد لها فقال انزوني هذه طارحة
 ولدها في النار فقالوا لا يرسل الله فقال صلى الله عليه وسلم لله
 ارحم بعبد المومن من هذه بولدها غير انه يقضي عليك باللام
 لما يترتب عليها من الفضل والانعام لم تسمع قوله تعالى انما نوفي
 الصابر اجرهم بغير حساب ولو وكل الله تعالى العباد الى
 اختيارهم لم يجرى موا وجود منته ومنعوا الدخول الى الجنة فله الحمد
 على حسن اختياره لم تسمع قوله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو
 خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم كالا ب الشفيق يسوق
 لولده الحجام لا يقصد الا يلام وكما لطبيب الناصح يعانيك بالمرام
 احادة وان كانت مولمة لك ولو طامع اختيارك لتعذر الشفاء
 عليك ومن منع وعلم ان المنع انما هو شفاق عليه فهذا المنع في
 حقه عطاء وكالام الشفيقة تمنع ولدها كثرة الماكل خشية الخمة
 ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اعلم ان الحق سبحانه
 وتعالى اذا منعك لم يمنعك عن محل وانما منعك رحمة لك فمنع الله
 عطايا لكن لا يفهم العطاء في المنع الا صديق وفي كلام ابن تيمية في
 غير هذا الكتاب ليخفف عندك ام البلاء علمك بان سبحانه هو المبستلى

فالمبني واجهتك منه الا قد اراد هو الذي له فيك حسن الاختيار **الخامس**
وهو انما يصبرهم على وجود حكمه عليهم بوجوه علمه وذلك ان علم العبد
بان الحق سبحانه وتعالى مطلع عليه فيما ابتلاه يخفف عنه اعباء البلياء
الم تسمع قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك با عيننا اي ما يلقاه يا حي
من كفار قريش من المعاندة والتكذيب فليس يخفى عنا واككا المشهوره
ان انسانا ضرب تسعة وتسعين سوطا ولم يتاوه فلما ضرب السوط الذي
لموتام الماية تاوه فقيل له في ذلك فعال كان الذي كنت اضر من اجله
في الحلفه في التسعة والتسعين فلما ولي احسنت بالضر **السادس**
وهو انما يصبرهم على افعاله ظهوره عليهم بوجوه جلاله وذلك ان الحق
سبحانه وتعالى اذا تجلى على عبده في حين ملاقاته غصص البلياء
جل مراراتها عنه لما اذاقه من حلاوة التجلي فزما غيبتهم ذلك عن الاله حسنت
بالالام وليفكر في قوله تعالى فلما راينه اكبره وقطوع ايديين
السابع وهو انما يصبرهم على القضا عليهم بان الصبر يورث الرضا
وذلك ان من صبر على احكام الله عز وجل اورثه ذلك الرضى من الله
فتجملوا امراتها طلبا في رضاه كما يحسن الدوا المترا لما يرحى من غارة
الشفا فيه **الثامن** وهو انما يصبرهم على الاقدار كشف الحجب
والاستتار وذلك ان الله سبحانه وتعالى اذا اراد ان يجل عن عبده
ما يورده عليه كشف الحجاب عن بصيرة قلبه فاياه قرية منه فغيته
انس القرب عن ادراك المولمات ولو ان الحق سبحانه وتعالى تجلى
لاهل النار بجلاله وكما لغيتهم ذلك عن ادراك العذاب كما انه لو
احتجب عن اهل الجنة لما طاب لهم النعيم فالعذاب انما هو وجود الحجاب
وانواع العذاب مظاهره والنعيم انما هو بالمشهود والتجلي وانواع
النعيم مظاهره **التاسع** وهو انما قواهم على حمل ثقال التكليف
ورؤي اسرار التعريف وذلك لان التكليف شاقة على العباد ويدخل
في ذلك امتثال الاوامر واجتناب النكفاف عن الزواجر والصبر على الاحكام



والشكر عند وجود الاله نعام فهي اذ اربعة طاعة ومعصية ونعمة
وبلية وهي اربعة لاخامس لها والله عليك في كل واحدة من هذه
الاربعة عبودية يقتضيه منك حكم الربوبية فحقه عليك في الطاعة
شهود الميته منه عليك وحقه عليك في المعصية الاستغفار مما صنعت
فيها وحقه عليك في البلية الصبر معه عليها وحقه عليك في النعمة
وجود الشكر منك فيها ويخفف عليك حمل اعباء ذلك كله الفهم فاذا
فهمت ان الطاعة راجعة اليك وعائدة بناجدي عليك صبرك ذلك
على القيام بها واذا علمت ان الاصرار على المعصية والدخول فيها يوجب
العقوبة من الله تعالى اجلا وانكشاف نور الايمان عاجلا كان ذلك سببا
لتركها واذا علمت ان الصبر يعود عليك ثمرته وتنوطف عليك برحمته
سارعت اليه وعولت عليه واذا علمت ان الشكر يتضمن المزيد من الله
تعالى لقوله تعالى لمن شكرتم لازيدنكم كان ذلك سببا لثباته عليك عليه
وهو صبرك اليه وسنبسط الكلام على هذه الاربعة في اواخر الكتاب
ونفرد لها فصلا انشا الله تعالى **العاشر** وهو انما يصبرهم على اقداره
علمهم بما اودع فيها من لطفه وابراره وذلك ان المكارة اودع الحق سبحانه
وتعالى فيها وجود اللطاف الم تسمع قوله سبحانه وتعالى وعيسى ان
تكر هو اشياء وهو خير لكم وقوله صلى الله عليه وسلم خفت الجنة
بالمكارة وخفت النار بالمشهوات وفي البلياء والاستقام والفاقات
من اسرار اللطاف ما لا يفهم الا بالوالبصائر الم تسمع تران البلياء
تجد النفس وتذللها وتدهشها عن طلب حظوظها ويقع مع
البلياء وجود الذلة ومع الذلة تكون النصرة الم تسمع قوله تعالى
ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذ لة وتبسط القول في ذلك بخبر جنا عن
قصد الكتاب **انوطاف** ولزجج الان الى الاية وهي قوله
تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى تكلموا بالاية اعلم ان الاوقات
ثلاثة قبل الحكم وفيه وبعده فاما قبل الحكم فعبوديتهم التحكيم

واما في الحكم وبعده فعبوديتهم عدم وجدان الكرم لانه ليس كل من
حكم فقد اخرج منه اذ قد يحكم ظاهرا والكزازة عنده موجودة فلا
نبت ان ينضاف الى التحكم فقد ان اخرج ووجود التسليم قال
له القائل اذ لم يجد واخرج من فقد سلوا تسليما فما فائدة الاتيان
بقوله ويسلموا تسليما بعد نفي اخرج المستلزم لتبوت التسليم الذي
من صفته وجود التاكيد فاجواب **عندنا** ان قوله تعالى ويسلموا
تسليما في جميع امورهم فان قلنا **ان ذلك** لازم من قوله حتى يحكموا
فاجواب **ان التحكيم** ما اطلقه بل قيده بقوله تعالى فيما شجر بينهم
فصارت الآية تتضمن ثلاثة امور احدها التحكيم فيما اختلفوا فيه
الثاني عدم وجدان اخرج في التحكيم الثالث وجود التسليم المطابق
فيما شجر بينهم وفيما نزل بهم في انفسهم فهو عام بعد خاص فافهم **الاية**
الثانية قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة الآية
تتضمن فوايد الفاء **الاولى** قوله سبحانه وتعالى وربك يخلق
ما يشاء يتضمن ذلك الالتزام للعبد بترك التدبير مع الله تعالى لانه اذا
كان يخلق ما يشاء فهو يدبر ما يشاء فمن لا خلق له لا تدبير له امتح خلق
كن لا يخلق افلا تذكرون ويتضمن قوله تعالى ويختار انفراد بالاختيار
وان افعاله ليست على نعت الاجاء والاضطرار بل على نعت الارادة و
الاختيار وفي ذلك التزام للعبد باستقاط التدبير والاختيار مع الله
اذ ما هو له فلا ينبغي ان يكون كد وقوله تعالى ما كان لهم الخيرة يحتمل
وجهين احدهما لا ينبغي ان تكون الخيرة لهم وان يكونوا اولي بها
منه سبحانه وتعالى الثاني ما كان لهم الخيرة اي ما اعطينا هم ذلك ولا
جعلنا هم اولي بما هناك وقوله سبحانه اية وتعالى عما يشركون اي
تفري بها الله تعالى ان تكون لهم الخيرة معه وبينت الآية ان من ادعى
الاختيار مع الله فهو مشرك بحدوث اللبوسية بلسان حاله وان تبرأ من
ذلك بمقاله **الاية الثالثة** وهي قوله تعالى ام للانسان ما ينبغي فلفظه

فلفظه **الاحرة والاولى** فيها **ساد لالة** على استقاط التدبير مع الله تعالى
بقوله ام للانسان ما ينبغي ان لا ينبغي ان يكون له الا ما جعلناه له واكد
ذلك بقوله فلفظه **الاحرة والاولى** في ذلك ايضا التزام العبد بترك
التدبير مع الله اي اذا كان لله تعالى **الاحرة والاولى** وليس للانسان
فيهما شيء فلا ينبغي له ان يدبر في ملك غيره وانما ينبغي ان يدبر في الدار
من هو مالهما وهو الله تعالى وقوله **صل الله عليه وسلم** ذاق طعم
الايان من رضي بالله ربا وبالا سلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيا
يتضمن **الحديث** فوايد **الاولى** قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم
الايان من رضي بالله ربا فيه دليل على ان من لم يكن كذلك لا يجد حلاوة الايمان
ولا يدرك حذاقه وانما يكون ايمانه صورة لا روح لها وظاهر الاباطن
لها ومرئيا لا حقيقة تحت وفيه اشارة الى ان القلوب السليمة
من امراض الغفلة والهوى تنفتح بملذ وذات المعاني كما تنفتح النفوس
بملذ وذات الاطعمة وانما ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا لانه لما
رضي بالله استسلم له وانقاد لحكمه واتقى قيادته التي خارجا عن تدبيره
واختياره الى حسن تدبير الله تعالى واختياره فوجد لذذة العيش
وراحة التفويض ولما رضي بالله ربا كان له الرضى من الله كما قال تعالى
رضي الله عنهم ورضوا عنه واذا كان له الرضى من الله تعالى اوجده الله
تعالى حلاوة ذلك ليعلم ما من به عليه وليعرف احسان الله اليه
ولا يكون الرضى بالله تعالى الا مع الفهم ولا يكون الفهم الا مع النور
ولا يكون النور الا مع الدنوة ولا يكون الدنوة الا مع العناية فليست
لهذا العبد العناية خرجت له العطايا من خزائن الميثى فلما وصلته
أمداد الله تعالى وانوار غو في قلبه من الامراض والاستقام فكان
سلم الادراك فادرك لذذة الايمان وحلاوته لصحة ادراكه
وسلامته ذوقه ولو سبق قلبه بالغفلة عن الله لم يدرك ذلك لان
المحرم رعا وجد طعم السكر ممترا وليس هو في نفس الامر كذلك فاذا زلت

استقامت القلوب اذ ركت الاشياء على ما هي عليه فتدرك هلاوة الايمان
ولذا ذرة الطاعة ومرارة القطيعة والمخالفة فيوجب ادراكها هلاوة
الايمان اغتباطها به وشهوة المنفعة من الله عليها فيه وتطلب الاسباب
الحافظة للايمان واجباله له ويوجب ادراك لذة الطاعة المداومة
عليها وشهوة المنفعة من الله عز وجل فيها فيوجب ادراكها لمرارة الكفر
والمخالفة التبرك لها والنفور عنها وعدم الميل اليها فيكمل التبرك للذة
وعدم التطلوع وليس كل متطلع تارك ولا كل تارك غير متطلع وانما
كان كذلك لان نور الايمان البصيرة دله على ان المخالفة لله تعالى
والغفلة عنه سيم للقلوب مهلك فتفرق قلوب المؤمنين عن مخالفة الله
كنفرتك عن الطعام المسموم وقول **صلى الله عليه وسلم** وبالاسلام ديننا
لا نأثم اذا رضى بالاسلام ديننا فقد رضى بما رضى به المولى واختاره لقوله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام ولقوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن
يقبل منه ولقوله تعالى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون
واذا رضى بالاسلام ديناً فمن لازم ذلك اقتتال او امره والا تكفأ عنه
زواجه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والغيرة اذ ارأى مسلماً
يحاول ان يدخل فيه ما ليس منه فيدفعه عنها ويمنعه بتبليغ
وقول **صلى الله عليه وسلم** ونجد نبيا فلان من رضى بمحمد صلى الله
عليه وسلم نبيا ان يكون له وليا وان يتاذهب بآدابه وان يتخلق باخلاقه
وهذا في الدنيا وخرها عنها وصفا عن الحنأة وعفوا عن اساء اليه
الى غير ذلك من تحقيق المتابعة قولاً وفعلًا واخذ وتركاً وحباً وبغضاً
وظاهراً وباطناً فمن رضى بالله استسلم له ومن رضى بالاسلام ديناً عمل له
ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم تابعه ولا يكون واحداً منها الا بكليتها
اذ محال ان يرضى بالله رباً ولا يرضى بالاسلام ديناً او يرضى بالاسلام ديناً
ولا يرضى بمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وتلازم ذلك بين الاخفاء فيه واذ قد
تبين هذا فاعلم ان مقامات اليقين تسعة وهي التوبة والزهد

فاما
ثم

والقصد والشكر والخوف والرجاء والتوكل والمحبة والرضى
ولا يصح واحد من هذه المقامات الا باسقاط التدبير مع الله والاختيار
وذلك ان التائب كما يحب عليه ان يتوب من ذنبه كذلك يجب عليه ان
يتوب من التدبير مع ربه لان التدبير والاختيار من كبر القلوب والاسرار
والتوبة هي الرجوع الى الله تعالى من كل شيء لا يرصاه لك والتدبير لا
يرصاه لك لانه يشرك للربوبية وكفر بالنعمة الفضل ولا يرضى لعباده الكفر
فكيف يصح توبه عبد مسموم يتدبر دينه وغافل عن حسن رعاية مولاه
وكذلك لا يصح **الزهد** الا بالخروج عن التدبير لان مما أنت مخاطب بالخروج
عنه والزهد فيه التدبير اذ الزهد زهد ان ظاهره جلي وباطنه خفي
فالظاهر الجلي الزهد في فضول احوال من المأكولات والملبوسات
وغير ذلك والزهد الخفي الزهد في الرياسة وحب الظهور ومنه الزهد
في التدبير مع الله وكذلك لا يصح **الصبر** ولا **الشكر** الا باسقاط التدبير وذلك
لان الصابر من صبر عن ما لا يحب الله تعالى ومما لا يحب الله التدبير
معه والاختيار لان الصبر على اقسام صبر عن المحرمات وصبر على الواجبات
وصبر عن التدبيرات والاختيارات وان شئت قلت صبر عن حفظ
البشرية وصبر على لوازم العبودية ومن لوازم العبودية اسقاط
التدبير مع الله تعالى ولذلك لا يصح الشكر الا لعبد ترك التدبير مع الله
لان الشكر كما قال الجنيدي رضي الله عنه الشكر ان لا تعصى الله تعالى بنبه
ولو ان العقل الذي ميزك الله به على اشكاله وجعله سبباً لكما لك
لم تكن من المدبرين معه اذ الجادات والحيوانات لا تدبر لها مع الله تعالى
لنفقدا العقل الذي من شأنه النظر الى العواقب والاهتمام بها
وبينا قضى ايضا مقام **الخوف والرجاء** اذا خوف اذا توجهت سطوة
الى القلوب منعها ان تستزوج الى وجود التدبير والرجاء ايضا كذلك
اذ التراجي فدا من لا قلبه فدا بالبه ووقته مشغول بمعاملة الله تعالى
فاني وقت تيسره التدبير مع الله وبينا قضى ايضا مقام **التوكل** وذلك

١٢
أن المتوكل على الله تعالى من ألقى قياده إليه واعتمد في كل أمره عليه
فمن لازم ذلك عدم التدبير والاستسلام بحريان المقادير وتعلق
اسقاط التدبير بمقام التوكل والبرهان من تعلقه بمقام
ويتناقض أيضا مقام **المحبة** إذا المحبة مستغرقة في محبة محبوب وترك
الإرادة معه هي عين مطلوبه وليس يتشع وقت المحبة لله مع الله لأنه
قد شغله عن ذلك حبه لله ذلك قال بعضهم من ذاق شيئا من خالص محبة الله
ألهاء ذلك عما سواه ويتناقض أيضا مقام **الرضا** وهو يتناقض لا اشكال فيه
وذلك لأن الراضي قد اكتفى بما يقدر به الله تعالى فيه فكيف يدبر مع الله
وهو قد رضي بتدبيره ألم تعلم أن نور الرضا يغسل من القلوب غشا التدبير
فالراضي عن الله يستطع نور الرضا باحكام الله فليس له تدبير مع الله
وكفى بالعبد حسن اختيار صيده له فافهم **فصل** اعلم أن الذي
يحكم على اسقاط التدبير مع الله والاختيار معه أمور **الاول** علمك
بما يقدر به الله تعالى فيك وذلك أن تعلم أن الله كان لك قبل أن تكون
لنفسك فلما كان لك قد تراء قبل أن تكون ولا شيء من تدبيرك معه كذلك
هو سبحانه وتعالى مدبر لك بعد وجودك فكن له كما كنت له يكن لك كما كان لك
ولذلك قال الحسين بن منصور الكلبي كن لي كما كنت لي في حين لم أكن
فسأل من الله تعالى أن يكون له بالتدبير بعد وجوده كما كان له بالتدبير
قبل وجوده لأنه قبل وجود العبد كان مدبره أعلم الله وليس هناك
للعبد وجود فتقع الدعوى منه لتدبير نفسه فيقع الاحتجاج لأجل ذلك فإن
قلت فانه في حين لم يكن عدم فكيف يتعلق التدبير به فاعلم
أن الأشياء وجودا في علم الله تعالى وإن لم يكن لها وجود في أعيانها فالحق
سبحانه فالحق سبحانه وتعالى يتولى تدبيرها من حيث أيتها موجودة في
علمه وفي هذه المسئلة غور عظيم ليس هذا الموضوع محلا للبسط **بيان**
واعلم اعلم أن الحق سبحانه وتعالى تولاك بتدبيره على جميع أطوارك
وقام لك في كل ذلك بوجوده إبراك فقام لك بحسن التدبير يوم المقادير

١٠
يوم السبت برئكم قالوا بلى ومن حسن تدبيره لك حينئذ إن عرفت
به فعرفته وتجلي لك فشهدته وأستنطقك وألهك الأقدار برؤيته
فوجدته ثم أنه جعلك نطفة مستودعة في الأصلاب وتولاك بتدبيره
هناك حافظا لك وحافظا لما أنت فيه موصلا لك الممدد بواسطته من
أنت فيه من الآباء إلى أبك آدم ثم قد فلك في رحم الأم فتولاك بحسن تدبيره
حينئذ وجعل الرحم قابلا لك أرضا يكون فيها نباتك ومستودعا
تعطى فيها حياتك ثم جمع لك بين النطفتين والفرسها فكننت عنها لما أنت
عليه الحكمة الإلهية من أن الوجود كله مبني على ستر الازدواج ثم
جعلك بعد النطفة علقة مهيأة لما يريد سبحانه وتعالى أن ينقلها إليه
ثم بعد العلقة مضغة ثم فتق سبحانه في المضغة صورتك وأقام فيها
بنيته ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ثم غداك بدم الحمض في بطن الأم
وأجرى عليك رزقه من قبل أن تخرجك إلى الوجود ثم أقامك في رحم الأم
حتى قويت أعضاؤك واشتدت أركانك ليهيئك إلى البروز إلى ما قسم
لك وأعطيك وليبررك إلى دار تعرف فيها بفضله وعدله إليك ثم لما أنزلك
إلى الأرض علم سبحانه وتعالى أنك لا تستطيع تناول خبثات المطامير
وليس لك أسنان ولا أرجاء تستعين بها على ما أنت طامع فأجرى لك
الشديين بالغذاء اللطيف وكرها مستحثة الرحمة في قلب الأم فكلما
وقف اللبن عن البروز استحثته الرحمة التي جعلها لك في الأم مستحثة
لا يفتروا مستنصرين لا يفتر ثم أنه شغل الألب والام بتحصيل مصالحك
والرحمة والرافة عليك والنظر بعين المؤدة منها إليك وما هي إلا
رافقة ساقها إليك وإلى العباد في مظاهر الأباء والأهات تعريفا بالوداد
ففي حقيقة الأمر ما كلفك الآربو بئته ولا حصفتك إلا الإهنية ثم الزل
الآب القيام بك إلى حين البلوغ وأوجب عليه ذلك رافة منه بك
ثم رفع قلم التكليف منك إلى أن تكامل الأفهام وذلك عند الاحتلام

ثم الى ان صرت كهلا لم يقطع عنك نوالا ولا فضلا ثم اذا انتهيت الى الشيخوخة
ثم اذا قدمت عليه ثم اذا احشرت اليه ثم اذا اقامك بين يديه ثم اذا اسلك من
عقابه ثم اذا ادخلك دار ثوابه ثم اذا كشف عنك وجود حجابك واجلسك
مجالس اوليائه واجابته قال سبحانه وتعالى ان المتقين في جنات ونهر في
مقعد صدق عند مليك مقتدر فلا ياتي احسانه تشكرا واتي اياديه وهاله
تذكروا سمع قوله تعالى وما يكمن من نعمه فمن الله فاعلم انك لم تخرج
وان خرج عن احسانه ولن يعدوك وجود فضله وامتنانه وان اردت
البيان في تنقلات اطوارك فاسمع ما قاله تعالى ولقد خلقنا الانسان من
سلاية من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقته
فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما
ثم انشأناه خلقا اخر فبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم
يوم القيمة تبعثون تبدوا ولكم بوارقها وتنبسط عليكم شوارقها وفي ذلك
ما يلزمك ايها العبد الاستسلام اليه والتوكل عليه ويضطر كل الاسقاط
التدبير وعدم منازعة المفادير والله الموفق **الثاني** اعلم ان التدبير
منك لنفسك جهل منك بحسن النظر لها فان المؤمن قد علم انه اذا ترك الله
مع الله تعالى كان له بحسن التدبير منه له لقوله تعالى ومن يتوكل على الله
فهو حسبه فصارت التدبير في اسقاط التدبير والنظر للنفس بترك النظر لها
فانهم همنا قوله تعالى واتوا البيوت من ابوابها التدبير من الله تعالى
لك اسقاط التدبير منك لنفسك **الثالث** ملك بان القدر لا يجري على
حسب تدبيرك بل اكثر ما يكون ما لا تدبر واقدر ما يكون ما انت له مدبر
والعاقل لا يبنى بناء على غير قرار حتى تتم مبانيك والافكار تهدها
وعن التمام تصددها كما قيل
مضى يبلغ البنیان يوما تمامه اذا كنت تبنيه وغيرك
واذا كان التدبير منك والقدر يجري على خلاف ما تدبر فاقادة تدبير

لا تنصره الا قد ارضوا بما ينبغي ان يكون التدبير لمن بيده ازمته
المعاذير ولذلك قيل ولما رايت الفضا جاري بلا شك فيه ولا مبرر فيه
الرابع عليك بان سبحانه وتعالى هو المتولي لتدبير مملكته علوها وسفلها
غيرها وسفادها وكما سلمت له تدبيره في عرشه وكرسيه وسمواته وارضه
فستعلم له تدبيره في وجودك فان نسبت وجودك الى هذه العوالم نسبت
توحيث تملك شيك كما ان نسبة السموات السبع والارضين السبع بالنسبة
الى الكرسي كخلقته معلقة في فلاة من الارض والكرسي والسموات السبع
والارضون السبع بالنسبة الى العرش كخلقته معلقة في فلاة من الارض
فما اذا عسى ان تكون في مملكته فاهتمامك بامر نفسك وتدبيرك لها جهل منك
بالله كما قال سبحانه وتعالى وما قدر والله حق قدره فلو ان العبد عرف به
لاستحي ان يدبر معه ولا قد في تدبيره الا جهلك عن الله لان
الموقنين لما كشف عن بصائر قلوبهم شهدوا انفسهم مدبرين لا مدبرين
ومصرفين لا مقصرين ومحركين لا متحركين وكذلك غماز الصنف الاعلى
مشاهدة قن له نور القدرة ونفوذ الارادة وتعلق القدرة بمقدورها
والارادة بمرادها والاسباب معزولة في مشهدهم فلذلك طهر دواعي الدعوى
لما هم عليه من وجود المعايير وشبوت المواجهات فلذلك قال سبحانه وتعالى ان
نزلت الارض ومن عليها والينابيع جعون ففي هذا تركية للملايكه واشارة الى
انهم لم يكونوا مع الله مدعين لما خولهم ولا منتسبين لما نسب اليهم اذ لو كانوا
كذلك لقال انما نحن نزلت الارض والسموات بل نسبتهم اليه وهيبته له وولاه
من عظمت منعمهم ان يركنوا الى شيء دونه فكما سلمت له تدبيره في سمواته وارضه
فستعلم له تدبيره في وجودك كخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس
الخامس عليك بانك ملك لله وليس لك تدبير ما هو لغيرك فما ليس لك ملكه
ليس لك تدبيره واذا كنت ايا العبد لا تنزع فيما يملك ولا يملك لك الا عليك
اياك وليس لك ملك حقيقي وانما هو نسبة شرعية اوجبت الملك لك من غير

سَيُوقَاتُ بِوَصْفِكَ تَسْوِجُ بِهِ أَنْ تَكُونَ مَا لَكَ فَإِنَّ لَاتَنَازَعِ اللَّهُ تَعَالَى
فِي مَا يَمْلِكُ أَوَّلَ وَآخِرَ الْأَسْمَاءِ وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ إِلَهًا اشْتَرَى مِنْ كَوْنِهِ
أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَمْ أَجْنَةً فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَكَ بَعْدَ هَذِهِ الْمَتَابَةِ
تَدْبِيرٌ وَلَا مَنَازَعَةٌ لِأَنْ مَا يَنْبَغِي وَجِبَ عَلَيْكَ تَسْلِيمُهُ وَعَدَمُ الْمَنَازَعَةِ
فِيهِ فَالْتَدَبَّرْ فِيهِ نَقْضَ لِعَقْدِ الْمَبَايَعَةِ وَدُخْلَ عَلَى الشَّيْخِ أَبِي الْعَبَّاسِ
الْمُرْسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا فَشَكَّوْتُ إِلَيْهِ بَعْضَ أَمْرِي فَقَالَ إِنْ كَانَتْ نَفْسُكَ
لَكَ فَاصْنَعْ بِهَا مَا شِئْتَ وَلَنْ تَسْتَطِيعَ ذَلِكَ أَبَدًا وَإِنْ كَانَتْ لِبَارِئِهَا فَاصْنَعْ
لَهُ بِصَنْعِهَا مَا شِئْتَ ثُمَّ قَالَ الرَّاحَةُ فِي الْأَسْتِسْلَامِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَرْكِ التَّدَبُّرِ
مَعَهُ وَهُوَ الْعِبُودِيَّةُ قَالَ أَبِرَاهِيمُ بْنُ آدَمَ نَمْتُ لَيْلَةٍ عَنْ وَرْدِي فَاسْتَيْقِظْتُ
فَنَدِمْتُ فَمَنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عَنْ وَرْدِي خَالِ الْفَرَاغِ فَلَمَّا اسْتَيْقِظْتُ
سَمِعْتُهَا تَقَايِقُونَ **كل شيء** كَذِبٌ مَغْفُورٌ سِوَى الْأَعْرَاضِ عَنَّا **قد غفرت** لَكَ مَافَاتٍ بَقِيَ مَافَاتٍ مَهْمًا **ثم قيل** لِيَا أَبِرَاهِيمُ كُنْ عَبْدًا لِلَّهِ فَكُنْتُ عَبْدًا فَاسْتَرَحْتُ **السَّادِسُ**
عَلَيْكَ بِأَنْكَ فِي ضِيَاةِ اللَّهِ لِأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ اللَّهِ وَأَنْتَ نَازِلٌ فِيهَا عَلَيْهِ وَمِنْ
حَقِّ الضَّيْفِ أَنْ لَا يَعُولَ هَاهُنَا مَعَ رَبِّ الْمَنْزِلِ قَبْلَ الشَّيْخِ أَبِي مَدِينٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَسِيدِي مَا لَنَا زِيَارَتُ الْمَشَائِخِ بِدُخْلُونِ فِي الْأَسْبَابِ وَأَنْتَ لَا تَقْلُ
فِيهَا فَقَالَ يَا أَخِي أَنْصَبْنَا الدُّنْيَا دَارَ اللَّهِ وَنَحْنُ ضَيْفُوهُ وَقَدْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الضِّيَاةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَلَمَّا عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
ضِيَاةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّنْ تَعُدُّ
فَلَمَّا عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثَلَاثَةُ أَلْفِ سَنَةٍ ضِيَاةُ مُدَّةٍ أَقَامَتُنَا فِي الدُّنْيَا
مِنْهَا وَهُوَ يَكْفِيكَ لَكَ بِفَضْلِهِ فِي الْآخِرَةِ وَزَانِدٌ عَلَى ذَلِكَ الْخُلُودُ الدَّائِمُ **السَّابِعُ**
نَظَرُ الْعَبْدِ إِلَى قِيَوْمِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ شَيْءٍ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ تَعَالَى اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
أَكْبَرُ الْقِيَوْمِ هُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قِيَوْمُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قِيَوْمُ الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ
وَالْعِطَاوِ قِيَوْمُ الْآخِرَةِ بِالْأَجْرِ وَالْجَزَاءِ فَادْعِ الْعَبْدَ قِيَوْمِيَّةَ رَبِّهِ بِهَؤُلَاءِ
عَلَيْهِ الْقِيَادَةُ إِلَيْهِ وَانْظُرْ بِالْأَسْتِسْلَامِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَالْقِيَامَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ

رَبِّهِ مُسْتَعِينًا نَظَرًا مَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى حِكْمًا **الثَّامِنُ** وَهُوَ اسْتِغْثَالُ
الْعَبْدِ بِوَفَائِهِ الْعِبُودِيَّةِ الَّتِي هِيَ مُغَيَّاةٌ بِالْغَمْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَاعْبُدْ رَبَّكَ
حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ فَادْعُ تَوْحِيْدَهُمْ هَمَّةً إِلَى رِعَايَةِ عِبُودِيَّةٍ شُغْلُهُ ذَلِكَ
عَنِ التَّدَبُّرِ لِنَفْسِهِ وَالْإِهْتِمَامِ لَهَا قَالَ الشَّيْخُ أَبُو أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ وَاقْتٍ سَهْمًا فِي الْعِبُودِيَّةِ يَفْتَضِيهِ أَحَقُّ مِنْكَ
حَكْمُ الرَّبُّوْسِيَّةِ أَنْتَ فِي كَلَامِ الشَّيْخِ وَالْعَبْدُ مُطَالِبٌ بِذَلِكَ وَمُسْتَوْجِبٌ عَنْهُ
إِنْفَاسِهِ الَّتِي هِيَ أَمَانَةٌ أَحَقُّ عِنْدَهُ فَالْفَرَاغُ لِلْأَوَّلِيِّ الْبَصَائِرُ عَنْ حَقِّقِ
اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَكْتُمَهُمُ التَّدَبُّرُ لِنَفْسِهِمُ وَالنَّظَرُ لِمَصَاحِمِهَا بِاعْتِبَارِ حُظُوفِهَا
وَمَآرِبِهَا وَلَا يَصِلُ أَحَدٌ إِلَى مِثْلَةِ اللَّهِ إِلَّا بِغَيْبَتِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَزَهْدِهِ فِيهَا
مَصْرُوفَةً مَمْنَةً إِلَى مَحَابِّ اللَّهِ تَعَالَى مُتَوَقِّفَةً دَوَاعِيهِ عَلَى مَوَافَقَتِهِ دَائِبًا
عَلَى خِدْمَتِهِ وَمَوَافَقَتِهِ بِحَسْبِ غَيْبَتِكَ عَنْ نَفْسِكَ وَفَنَاءِ نَفْسِكَ عَنْهَا بِحَسْبِ
مَا يَبْقِيكَ اللَّهُ بِهِ وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّهَا السَّابِقُ إِلَى
سَبِيلِ نَجَاتِهِ التَّائِيْقُ إِلَى حَضْرَةِ حَيَاتِهِ أَقْلِيلُ النَّظَرِ إِلَى ظَاهِرِهِ كِنْ إِنْ أَرَدْتَ
قَتْمَ بَاطِنِكَ لِأَسْرَارِ مَلَكُوتِ رَبِّكَ **التَّاسِعُ** وَهُوَ أَنْكَ عَبْدٌ مَرْبُوبٌ وَحَقٌّ
عَلَى الْعَبْدِ أَنْ لَا يَعُولَ هَاهُنَا مَعَ سَيِّدِهِ مَعَ انْتِصَافِهِ بِالْأَوْضَالِ وَعَدَمِ
الْإِهْمَالِ فَإِنَّ رُوحَ مَقَامِ الْعِبُودِيَّةِ الثَّقَّةُ بِاللَّهِ وَالْأَسْتِسْلَامُ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَنْقُضُ التَّدَبُّرَ وَالْإِهْتِمَامَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى بَلْ
عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَقُومَ بِخِدْمَتِهِ وَالسَّيِّدُ يَقُومُ لَهُ مَمْنَةً وَعَلَى الْعَبْدِ الْقِيَامُ لَهُ
بِالْخِدْمَةِ وَالسَّيِّدُ يَقُومُ لَهُ بِوُجُودِ الْقِسْمَةِ وَأَفْهَمُ قَوْلَهُ تَعَالَى وَأَمْرًا هَلَكًا
بِالْصَّلَاةِ وَالصَّطْبِ عَلَيْهِ لَأَنَّ نَسَاكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى
أَيُّ قَوْمٍ تَخْدُمُنَا وَنَحْنُ نَقُومُ لَكَ بِإِصْصَالِ قِسْمَتِنَا **الْعَاشِرُ** عَدَمُ عَلَيْكَ بِعَوَابِ
الْأُمُورِ فَرَمَا دَبَّرْتَ أَمْرًا ظَنَنْتَ أَنَّكَ لَكَ فَكَانَ عَلَيْكَ وَرَمَا أَنْتَ الْفَوَائِدُ
مِنْ وَجْهِ الشَّدِيدِ أَيْدِي مِنَ وَجْهِ الْفَوَائِدِ وَالْأَضْرَارُ مِنْ وَجْهِ
الْمُسَارَةِ وَالْمُسَارَةِ مِنْ وَجْهِ الْمَضَارِ وَرَمَا كُنْتَ الْخَيْرُ فِي الْمَخْنِ وَالْمَخْنُ فِي
الْمَخْنِ وَرَمَا انْتَفَعْتَ عَلَى أَيْدِي الْأَعْدَاءِ وَأَوْذَيْتَ عَلَى أَيْدِي الْأَحْبَاءِ فَادْعُ

ومعاملة

كان الامر كذلك فكيف يمكن العاقل ان يدبر مع الله تعالى ولا يدري
المسائر فيها ولا يدري المضار فيتقربها ولذلك قال الشيخ ابو الحسن
رضي الله عنه اللهم انا قد عجزنا عن دفع الضر عن انفسنا من حيث نعلم
بما نعلم فكيف لا نعجز عن ذلك من حيث لا نعلم بما لا نعلم وبكيفيك في ذلك
قوله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر
لكم وكم مرة اردت ان اها العبد امرا فصرته عند فوجدت لذلك غمما في قلبك
وخرجت في نفسك حتى اذا كشف لك عن حقيقة ذلك علمت انه تعالى نظر
لك بحسن النظر من حيث لا تدري وخار لك من حيث لا تعلم وما اقمح من يد
لافهم له وعبد الا استسلام له فكنت كما قيل:

فاتفق ليلته ان حان ذيب فاكل دجاجة
وصبر له في ذلك فقال خيرة

وكم رمت امرا خرت لي في انصرافه فلا زلت بي مني ابر واجما
عزمت على ان لا احسن مخاطر على القلب لا كنت اني المقدم
وان لا تراني عند ما قد نهيتني لكونك في قلبي كبير اعظما
ويحكي ان بعضهم انه كان آتى شيئا قيل له انه ابتلى به او اصاب فيه
يقول خيرة ثم ضرب في تلك الليلة قلبه فمات فقيل له فقال خيرة ثم هوى
حمارة فمات فقال خيرة فصاق اهل من كلامه ذرعا فاتفق ان يزل بهم
تلك الليلة عرب اغاروا عليهم فقتلوا كل من باحله ولم يسلم غيره واهل
بلية استدوا على اهل الحلة بصباح الديكة ونباح الكلاب ولبيق الكهجر
وهو قد مات له كل هذا فكان هلاك ذلك سببا لنجاة فسيحان المد تبرا حكيم
وافي لعبد لا يشهد حسن تدبير الله الا اذا انكشفت العواقب له وليس
هذا من مقام اهل الخصوص في شيء لان اهل الفهم عن الله تعالى شهدوا
حسن تدبير الله قبل ان ينكشف العواقب لهم وهم في ذلك على اقسام و
مراتب فمنهم من حسن ظنه بالله فاستسلم له لما عوده من جميل صنعه ووجود
لطفه ومنهم من حسن ظنه بالله علما منه ان للاهتتام والتدبير والمنازعة
لا تدفع عنه ما قد رعليه ولا تجلب له ما لم يقسم له ومنهم من حسن الظن
بالله تعالى لقوله عليه الصلوة والسلام حاكيا عن ربه انا عند ظن عبدي بي